

١٨٩٧





۲۳ ۹۴

از راجه صدر در دفتر...

بازدید شد

بازدید شد  
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
مؤلف: خطابی  
موضوع: تألیف  
شماره قفسه: ۳۱۵۹  
شماره کتاب: ۳۸۱۱



کتابخانه مجلس شورای ملی	
نام کتاب: حاشیه بر مختصر	مؤلف: ۱۳۰۲
مؤلف: خطابی	موضوع: تألیف
شماره قفسه: ۳۱۵۹	شماره کتاب: ۳۸۱۱

عقبت فرست شد
۳۸۱۱



بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible]

72

اشدته ووجهه ان يحمل ما يجدر به من الموارد حامدا كما يحمل ما يتعلل به  
 قاطعا كما يكنز فيه اذا ذكر بعض اهل التحقيق في قوله صدره العاجلة  
 ففصل بصلوة الفذ ان صدره العاجلة من صلاته الظاهر والباطن وصلوة  
 الفذ هي صلوة الظاهر فقط واذخر عن الخطاب في تحريكه على الله  
 الدال على اجتماعه في جميع صفات الكمال شاسته الا ان الاجتماع  
 من الغرض بحث الاجتماع الادلة في الكلام عليه بل ربما يترقى ان  
 ترك ذكر ما يدل عليه او في بعضه في المقام بل التزم الدلالة في القول  
 للمعاد تحرك الدال بل وادعى التزم الاجابة في الكلام حتى قاله  
 على وجهي بانه في اللطيفة المحضة بالاشياء في اياك بعدد واثرة  
 خير الفعل على تقدير الدال على الاختصاص فانما المقام كما ذكره  
 الفصل لان تقديم احد ما يحسن اشتراطا بقصص الكلام  
 على ما هو الراصل من تقديم العامل على المحرول ولا بد من شرط  
 الا في غير تقديم الفعل من الاختصاص لم يركب منه  
 في العقل مؤنة ذكر ما يدل عليه بل ربما يترقى ان ذكره في بعض  
 الكلام مع ان شرط الاختصاص هنا لا يصح في شرط الدال

انفذاً بقا والذال المع الفود

منه كتاب في القالب  
منه كتاب في القالب  
منه كتاب في القالب

37

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

المناهضة لغير الافراد واز توفيق ظاهرا على ما في المتن  
 ان الحاشية الموجهة من كرك ونيان في محل التقديم مع جود الاستقام  
 الاكان وادخال الشبهة يمكن جعل خلاف المقصود احتمالا راجعا لان  
 التخصيص لازم للتقديم غالبا وادخل كلمة ياء الموصلة في المقعد  
 على ما قيل في قوله ايم خرج الميم لانه ساجز وتعالى اقر البليان  
 محل الويد هذا التفسير واستبعاد اليها عن مطلق ان في قوله  
 شرح الصدر على شير القلب لان الصدر وعاد القلب مرورا  
 مستوعما محل الموصلة في القلب وذكر البليان في شرح الصدر  
 التبيان في توير القلب لان التبيان ابلغ من البليان على ما مر في  
 الزيادة في اللفظ وجوب الزيادة في المعنى لانه بيان مع دليل مر  
 وتوير القلب اتم من شرح الصدر والابلاغ اخرى لا قوى  
 التيسر فتح السامع التبيان كالكثر اقله فاشد والراد  
 من تبيين البليان اى تبيينه كونه حاله صاعقة القصود في اتمام  
 وما في غير كبر القصص في اعلام المقاصد والهام وروايع  
 التبيان كونه ان يكون من اضافة المشبه الى المشبه كالقوله  
 الميم الفردون

مجلس اول



ففي الايام الخمس  
الاولى من رمضان  
يما يقرب من ذوال  
الحجاء والايام  
من ذوال الحجة



وعلاوة اصحاب المحررين قصبات استبق في مضمار الفصاحة والبراعة

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

غير الهزة فاعين على المعقول المولود لادلائل الحقان دليل على  
ما يعرف به ذلك الشيء فدلائل الاماخر المعجرات التي يعرف بها  
من المعجرات غير معصية ولا لتيان ما لا يتم منها وقيل في  
دلائل الاماخر الالهية كما في قولهم حيث يكون الله لا يتعارف  
وضعه بما عجز المتعقبن ولا يتعارف نصف مجراته بل  
الحق تعالى مجراته وفيه انه لا يمكن جعل المعجرات دلائل على  
نفسها للمعقبن ثم معنى ما يد المعجرات وتغيرتها من الرعايا  
ان اعلى المعجرات اربابها في اوردها واربابها في القرآن وانما  
لما فيه من ارشاد البلاغة ولطائفها ولا يبعد ان يقال بدلائل  
دلائل اعجاز القرآن والاضافة الى الرسول باطلا عليه السلام  
القرآن الاله ومعنى ما يبيد ما يورث البلاغة انها تولى دلائل  
الاعجاز وما يعجز في انباء المطرب معقول الليل المضارة  
تفسير الفرس وهو ان يطلع حتى يبين ثم تروى الى القرآن  
وذلك في اربعين ربا ويطلق على موضع التفسير ايضا كما  
في الصبح وفي كتاب التلاوة في اللغة المتعارفة الميزان والمراد

مکمل

فَقُولِ الْفَقِيرَ إِلَى اللَّهِ الْفَقِيرَ مَعْدُودٍ غَيْرَ الْمَدْعُودِ بِسَعْدِ التَّقْضَاءِ فِي هَذِهِ الْمَدْعُودِ وَالطَّرِيقِ وَنُحْبِطُ بِطَائِفٍ مَضَى  
سَكَبَتْهَا يَدُ الْفِكَارِ

人

۴۲

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠



فان الاكله اكله اكله اكله  
بالا تيا تيا تيا تيا تيا  
ووزر كيك اكله اكله اكله

44

24

حلی

[illegible]

62

الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وكرمه

10

كانت العبارات اذ هي عبارات الكتاب فربما  
هذا الخط يقال ضرب عنده اى حرف عنده اى حرف لغوي عنه  
فان الية تعلا انضرب عنكم الذكر واصله في التركيب اذا  
اراد ان يعرف مركب من مركب ليعلم نفع الفرب من الفرب  
وفيه المصادف من اى تركته وامكث عنه فنعى هذا  
لاحقا الى اعتبار حذف مفصول الغيب كما ترى الى  
المعنى لان معنى آخر غير الحرف وقد اصبغ اى اى ايضا  
او للاعراض او موضوعا لانه مصدر او مفصول له احوال  
وفتربا لا وجه الفلحة قوله ثم انضرب عنكم الذكر صفا كما  
يأتى في المتن ما بين انكسره الى الفتح انضرب تقول طرقت فلان  
عني فتحا واذا قطعك كذا في الصحاح معنى دون مراعاة قولهم  
مطرحهم وقيل الوصول اليه باسماء اى مجيئها واللا  
الفتح الذي رتبته بالايكس واذا زاد بالايكس ياء  
فقد ذهب جميع ويعرب عنه قولهم هذا الشئ الذي يربط  
ويربطه كقول البالية وغيره اى اى كليلتها ويوصلها ويوصل

صفیاء

Handwritten signature: *Handwritten signature*

فان لم يبق له شيء من  
العلم فليعلم ان

نفعه  
عن نفعه  
كانت

ويكون ان يكون  
لا مصدر اقيوز

نور جنبه  
و جبهه  
عبد الله







والمثل هذا استحق مقوله فليجعل ولكي لا ينافي له في زمانها  
وقته غير متوقفا على ما قالوا في قولهم انما في ذلك الحرف  
مشتق من العلم <sup>الربيع</sup> والوعظ والعطف واليه ارجع ما ذكره  
في نصف النهار عند اشتداد الحرارة والاولام من العطف فلا  
طلب التثنية غير بدية ولكن في قولهم ترجم دون سواهم مطلوب  
وتجها اشارة الى انهم كانوا كذلك غير غير بدية فبما  
في قوله مطلوب بالهم ثانيا الاول في مضيق الاول في ثانيا في  
مضيقا فاعترضت الضمان ارجوزته ولما في النجاة الاول  
ان يكون بدون الاول او يكون قوله ثانيا حال في مضيق  
لانه لا يفيد ما يصلح للعطف عليه لان ثانيا الاول ارجوزته  
لمضيقا فمخبر اني اثنى بما ثانيا او ظرف وثانيا اثنى  
لا يصلح لشي منها ولا محال لمجملها ولو امكن انما لا يفيد حال  
منه ما على اثنى ليكون هذا عطف عليه اثنى ثبت مجتهدا  
وثانيا لثاني الفية او بعد فعل مضيق فاعترضت لمجملها  
حالا في فاعله اي واجتهدت او عرفت ثانيا لثاني الفية

لأنه قد وجد في بعض النسخ

الزنج بان لاخذ ولا شهاب او غر شط لا تكتب غير ترميد  
اللائق قوله فلا مضى من كرام تقيب فهو كالقطيل لا تقدر  
وذكر السلب بيا برقيع وفيه بعض النسخ واللائق بالوادع  
يستحق على الراجح من الالاء للادول فلهذا واعا لئلا فهو لئلا  
قوله وكيف نهنر الى افر منظم سبكه وما ذكرنا علم وذكرنا  
قوله لولا الاخذ ولا شهاب وهو انما التفصيل الجعل الالاء  
فهذا الساع فانه لما اخذ من عدم الحاف مستلهم وقع في  
الساع انما يخط ما يشي يدع فاعلموا اسوء الفعل واللائق  
قوله فلا مضى الا مصراع اول قوله شهاب ولا مضى لالاء  
وتدوير وكذا من ارض الكرام نصب وفيه الحسن في  
الرجح طائفة المصراع اللائق وان لا الخ بها لطف  
يكون ان المشاعة حال اهل الاشغال ينهري  
مع النهرو هو المنع والجزء والاضح لطف التعير عن المنع لطف  
النهر عن الطالع لطف الالاء لئلا ذكر الانهار و  
نظم التبريد والالاء لئلا منقوع توافقا في

عبد الغفور وبكر عطفه على محمد بن علي ١٤١٠

دینی



والأخص في قوله تعالى والفضيلة من الاستقامة بالكلية في العمل  
والترتيب في جميع الأمور الجسمانية واللفظية في الأمور العقلية  
والأول في الترتيب في الأمور العقلية لا يستقيم العلم على  
التسليم للقيمة فإن أحد سبب حجة الأرواح والآثار  
سبب حجة الأشباح ثم استمرت على العلم وهو الطبيعي  
مجاز في المرتبة الثانية والفرق بينه وبين الأولى في  
أحوالهم التي هي في المراتب الأولى من أجل الجسد والطف  
ظاهر والفرق بينه وبين الأولى في المراتب الأولى من أجل الجسد والطف  
تعد الفاعل وفي وصفه في كونه جسمي ولفظي في كونه  
الإنسان في طبيعة الماء والنفار وهو غاية حوده في كونه لفظي  
الطبيعية أجوب أجوب القطع كل أغرابي في غيرة قائم آثار  
أي يظلم لأطراف وقوتهم غير ختام بالاختتام  
التي هي من نفس النفس من غيرهم وانما جميع خبرهم في نفسها  
بالاختتام أن الكتاب قبل الاختتام لا يحتاج إلى نظر الاختتام  
كمن غريب عليه الحق والظاهر عن النفس بعد الاختتام

على ما في المتن  
من أن الكتاب  
هو الذي  
يحتوي على  
جميع ما  
يجب أن  
يعلم

١٥

عصفت الريح شدة  
وبأبهر وجلس في صف  
وعصوف حمارين

توضيح

الحمد

والأخص في قوله تعالى والفضيلة من الاستقامة بالكلية في العمل  
والترتيب في جميع الأمور الجسمانية واللفظية في الأمور العقلية  
والأول في الترتيب في الأمور العقلية لا يستقيم العلم على  
التسليم للقيمة فإن أحد سبب حجة الأرواح والآثار  
سبب حجة الأشباح ثم استمرت على العلم وهو الطبيعي  
مجاز في المرتبة الثانية والفرق بينه وبين الأولى في  
أحوالهم التي هي في المراتب الأولى من أجل الجسد والطف  
ظاهر والفرق بينه وبين الأولى في المراتب الأولى من أجل الجسد والطف  
تعد الفاعل وفي وصفه في كونه جسمي ولفظي في كونه  
الإنسان في طبيعة الماء والنفار وهو غاية حوده في كونه لفظي  
الطبيعية أجوب أجوب القطع كل أغرابي في غيرة قائم آثار  
أي يظلم لأطراف وقوتهم غير ختام بالاختتام  
التي هي من نفس النفس من غيرهم وانما جميع خبرهم في نفسها  
بالاختتام أن الكتاب قبل الاختتام لا يحتاج إلى نظر الاختتام  
كمن غريب عليه الحق والظاهر عن النفس بعد الاختتام



[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

بالنظر الى ان كان محاربا في الدين  
عنه مقام التوفيق ان وجه  
كلام الجوه في ذلك الوجه

42

مع قصد التعميم  
وماذا الا اجتماع  
الانبياء عليهم  
السلام

[illegible]



حقيقة

المتن

انما في اعني الاضمار في العظم لانه لا يحسن ان ياتي بالاسم في  
 ان كره ولا يصح في النسبة الى غيره لعدم اطلاع ولا اطلاع في قول  
 او فعل فذلك العظم هو الذي يكون في موضع لا ان يتصل به  
 يكون تعريفه كذا النسبة كما جاء ولا قوله او انما هو في قوله  
 له اصلا لا انما تقول من الانباء ان من يعرفه الحسن غيره فلا  
 في الجملتين ولا يدري في حق ذلك في ان كره انما هو في قوله  
 في الاسماء في العظم المذكور ان اريد به حصر الانباء في العظم  
 النسب فليس في ظاهره بل هو من غير الاضمار ولا الضم في  
 العظم وان اريد به حصر الانباء في العظم في قوله ولا في قوله  
 الكلام في الانباء في العظم وقد يورد اسم انما في قوله ولا في قوله  
 انما في قوله ان كره وانه ليس في قوله لا في قوله الاسماء في العظم  
 العلم به ولا اطلاع عليه في ذلك العظم من ان كره لا في قوله  
 المنى وانه في حاشية ان الاسماء من غير انما في قوله ولا في قوله  
 عليه لا يلزم ان يكون في ان كره من اجل شكر انما في قوله  
 يكون من ان كره بل يكون في غير ما في قوله بالعام او في قوله

بأنه

من جهة لا يلزم ان يكون في قوله العظم لانه لا اطلاع عليه ولا  
 كيف في معنى الانباء في حق غيره في قوله لا في قوله الاسماء في قوله  
 احد ما القول او الفعل العظم ولا في قوله العظم عليه في قوله  
 وانه احد ان كره في قوله لا في قوله لا يجب عدم كون الا في قوله  
 فهو واحد كما في قوله العظم من انما في قوله هو النسبة في قوله  
 بين المتعدي ونظيره في قوله النسبة في قوله النسبة من ان كره  
 في قوله العظم من انما في قوله عليه ما في قوله العظم عليه في قوله  
 في قوله العظم من انما في قوله في قوله العظم من انما في قوله  
 بالذات لانه العظم من انما في قوله في قوله العظم من انما في قوله  
 الذات في قوله العظم من انما في قوله في قوله العظم من انما في قوله  
 اجتماع اسم انما في قوله في قوله العظم من انما في قوله  
 فلا يستلزم في صفات الكمال وقد فرغ من بعض المتعدي  
 عليه في قوله انما في قوله في قوله العظم من انما في قوله  
 العظم من انما في قوله في قوله العظم من انما في قوله  
 في قوله ان كره عليه في قوله في قوله العظم من انما في قوله

فلا











[illegible]

وہی کتبہ الابداء من باب القصر و ہرمانا کتبہ  
تیسرا نمبر از انکسٹال ۴۴۰۰

تارة وادلة متفق او متقدم ولا اعتبار بالثمن لم يقدم بنفسه الزاوية  
 لا ما شغل قول البلاغة مخاطبة الحكماء مقتضى العلم لا داعية الا للضرورة  
 مع الحاضر وذهب في لم يرجع الصانع بل معارضا فضا لفظا  
 من الراسل من مقدم المتبادر عن خبره اذا كان القيد سادسا كايضا  
 بحسب التسلسل فان خبره العامل التيقن على محو كانه في الحقيقة  
 اكشاف خبره اذا ذكر الاضمار لفظا خبره انما هو الاقرب الا ان قيل  
 منزه الا ان خبره متقدم له متقدمة وباسم ركن متعلق بقرائن  
 ايها التصور الصادرة اذ لا يلفظ الا بهام مع ذكر كذا في الرفع الا لا  
 حقيقة مع الاضمار لا يمكن للاعتراض ولا جارية يكون خبر التركيب  
 للاضمار على ما في الكلام منها ودر للاضمار التفسير الا لا يمكن خبر  
 الصانع خبر حقيقة ولو اقرب الاضمار على الظاهر يكون خبر التركيب  
 ايضا لكن يختلف كما ذكرنا في خاتمة يكون خبر ذكر الراجح في خبر  
 الاضمار في التفسير فان خبر التفسير لا يدرى بل هو في الحقيقة  
 لم يدر ان يكون خبر لكون او واما خبره واما خبره في الراجح  
 في تقدير لكون الاضمار على الظاهر واما خبره في التفسير في



















الفرق بينك فذكر ان كان الشبه والاختلاف بينهما في  
 الشبه بين من لا يدرى الشبه والاختلاف بين من لا يدرى  
 قريب بعيد ويراو البعيد والقرين ان يكره ان يكره  
 وذكر قوله هذا وجه من الاثر ان يشبه النفس بالغير  
 بالاشياء المحببة تحت كذا ريثبت الاثر للوجه الشبه  
 استغناء كذا في الاثبات استغناء تخيلية وذكر الوجه ايهام  
 فان الوجه يستعمل في المعين العنصر الضعيف من غير القوة والاشياء  
 والمعين البعيد والاشياء البعيدة والاشياء البعيدة  
 بالصدق كذا ريثبت الوجه الاثر في الشبه استغناء كذا في  
 والاشياء استغناء تخيلية وذكر كذا في الشبه كذا في الشبه  
 وهو العنصر المستغنى فان قلت الشبه كذا في الشبه  
 فلا يتصور في هذه الاستغناء بالكلية فان ذكر الشبه فيها  
 اسلما وان جعل الشبه انما يكون في الاستغناء البعيدة الشبه  
 لا يتم قوله بذكر الايام الشبه والتخيل بينه وبين المعنى المجازي  
 خارج الشبه قلت قد مر ان وجه الشبه للفرق الشبه قالوا

للتخيل كذا في قوله  
 في قوله الشبه

في قوله على السلام اشركت في ما بيننا وبينكم في قوله على السلام  
 ترشح للفرق الشبه في اليمين لانه لا يشبه فيه سلكا وذكروا  
 الاثر ان يقطع الشبه في الظاهر انهم ارادوا ان يكره كذا في  
 او كان في الكلام تشبيه واذكر وجه التفسير في ما هو الشبه  
 الفريز في الاستغناء لانها كما يكون ريثبت من الفعل فعل فيها  
 الصالح في الفعل لا يشغ عن غيره في كل ما في قوله على السلام  
 حرف الفعل كذا في ما انت بوجه ريثبت من الفعل فعل فيها  
 ريثبت كذا في المعين والاشياء البعيدة من غير كذا في الشبه  
 في كذا في الشبه في قوله على السلام في قوله على السلام  
 الا ما علم في قوله ريثبت من الفعل فعل فيها في قوله على السلام  
 اللطف في اللفظ الحقيقي في قوله على السلام في قوله على السلام  
 يشبه به وجهه في الوجود واذكر في الشبه في اللفظ في قوله على السلام  
 فانما اراد اللطف الحقيقي في قوله على السلام في قوله على السلام  
 في قوله على السلام في قوله على السلام في قوله على السلام  
 في قوله على السلام في قوله على السلام في قوله على السلام

فانما قوله في قوله  
 في قوله على السلام







مفعولين يقال لا شك ان هذا الاوحيه بمعنى التقدير لا المصدر  
 من غير ضرورة ولا ضرورة ههنا بخلاف قولك لا شك ان هذا  
 فلان لا يكون التقدير لانه قد استعمل في مقتضى اليعقوبين  
 من اعتبار معنى المفعول الاول بمجرى المفعول الثاني فلا بد ان يكون  
 يكرر ان يكون لا لا في عبارة المصدر لا في معنى التقدير في اعتبار  
 تعيينه او تكرره ويكون جذا انصبا على التميز الى لم اتفرقة  
 الاجتهاد او على الحال ان لم اتفرقا في كونيه مجتهدا او غير مجتهد  
 من كون التقدير في الاجتهاد مع انه يكرر الالف واللام في التميز  
 في حقيقة فحصل التقدير ولو كان في عبارة اخرى فافاض الى  
 اتفرقة الاجتهاد وولت انصبا في جميع ذلك والتميز  
 كون جده انفع لا فاما في جده الى اعتبار جعل هذا الالف في  
 لا مفعولين لم لا يكرر ان يكون مقتضى الالف مفعول واحد في  
 معنى التكرار او التفرقة بالالف في ان لم يترك جده اول  
 في الكلام صنف ما هو الاصل وهو المفعول لم يترك  
 جده فيجعل معنى المفعول او التفرقة بالالف في المصدر

كذلك ان خطاب المصنفين في قوله ان الاول ان لا يتعين  
 المفعول المحدث في قوله الى التعميم وان عدم منه الاجتهاد  
 لا يتعمل احد انما طبعا كان اوله اضافة المصدر نصيبا  
 المصدر ما يشعر به الكلام ان اضافة التميز الى ما ذكر  
 هناك او على الحال في العالم في ما في الالف في مقتضى التميز الى  
 اتفرقة في ما ذكره كمال كونه اضافة لقوله ان هذا اهل شيئا  
 فان العالم في الحال اغترضا معنى حرف التميز او هم كرامة  
 وكذا التميز في العالم ان يتصور الكلام في مقتضى التميز في العالم  
 في الاول والثاني في تقدير الفعل وصفه اللهم لا ان يتعين  
 ما شعرا الكلام في الفعل كاشف عن سبوره في حربه  
 فاذا احدثت جارا ان اصب المصدر هو معنى المحدث لا في حربه  
 معنى الفعل وانما على ان في فلا حاجة الى اعتبار في الفعل  
 لان الحال كانه في العمل في العالم الضيف في حرف التميز  
 وحرف التميز وكذا كما سبق في غير ان العمل في مقتضى التميز  
 تقر به العمل او جذا ان يجعل تقريرا على قوله في مقتضى التميز

كله







فاعلم ان كون شهادة العلم المعاني بمعنى علم المعاني فيقولون علم  
 المعاني عليه وكذا العلم بالمعاني والثالث ويمكن الكتاب  
 بان العلم بالاول شهادة اليه ما ذكره اولادهم للعلم بجزء من  
 الحق في ذات العلم المراد والعلم الثاني اليه ما ذكره ثانيا الذي  
 يترتب عن التعلق بالمعنى والعلم الثالث العلم بالحق تعالى  
 يعرف به وجه التحسين لا يفي قد ذكر سابقا الذي  
 يترتب عن الخطأ في ذاته المراد هو علم المعاني فيحصل  
 الاول شهادة اليه بجزء من الحق في ذاته المراد يكون  
 علم العلم عليه مكررا خاليا عن الغاية لانه تعلم  
 بعد العبدية العلم الثاني والثالث اما في الاعادة فيها  
 فطرفة ذلك في العلم بالاول ايضا نظر الفنون في كل  
 واحد واحد في مقدمة شمس اراد انهم تتوهم بها  
 فافهم منها فيكون اعطاء المقدمة في مقدمة العلم ومقدمة الحقيقة  
 غفيرة فيقول الذين يريد انهم تتوهم منها فيكون اعطاء المقدمة  
 فيها ولا يسعد ان لا يترتب العلم والتوهم بان تعال انهما في

والاصل حقيقة خرف من تقدم في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 من ذلك ان في الحقيقة في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 انما الحق في الحقيقة في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 قالوا في الحقيقة في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 ذات مؤثرة في الحقيقة في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 لغيره اطلاق الاسم كالمصطلح في الحقيقة في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 انما الحق في الحقيقة في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 انما الحق في الحقيقة في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 لغيره اطلاق الاسم كالمصطلح في الحقيقة في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 حقيقة لا وثبت موضع وضع اللفظ في الحقيقة في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 الظاهر انه لم يثبت بل الثابت انما هو وضع اللفظ في الحقيقة في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 انما الحق في الحقيقة في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 من تقدم في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 السابقين من العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 انما الحق في الحقيقة في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق

كونه

هذه الطائفة لا فيهم سبب التقدم كما تقدم فيهم سبب التقدم  
 الترتيب بالبحيرة تقدم من غير ذلك في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 ومقدمة الكتاب الطائفة من كماله كغيره انما تقدم المستوفى  
 قد لم العصور و طائفة من الكلام متفق الطائفة في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 في ذلك المقصود فيكونها بالمقدمة كما يتصور طائفة من العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 فاما انما او بالادعاء لا يمكن ان يكون متشكك في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 اشتغال الكل على الادعاء او مراد من ادعاء مقدم الكتاب  
 هذه المقدمة من انما مقدمه جعلت في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 على الطائفة كاطلاق في الكتاب في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 ولا يحتاج قطعا الى صطلح جديد فظهر ان العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 جعلت في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 واشتغال بها بالباء لا هو الواقع في كثر النسخ الصحيحة  
 في بعض النسخ اشتغال بها باللام فاما انما او باللام في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 او الاشتغال في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق  
 ومقدمة الكتاب في العلم لا يطلق على الحقيقة في العلم لا يطلق

هنا









وهو انهم فروا المفرد بالاول غير لفظ على غيره من قبل  
 الالفاظ المركبة برق مخرب وشاب قرا او من المعلوم انه مخرب  
 في شارة الكلمات مثل ان يثنى بوجه اخر فيثنى للثاني  
 لا ينفرد ولم يشرط في فصاحة الموصوف شارة الكلمات او زياد  
 في تعريفها الموصوف من ايضا ليس بالفاء والاول فاب فيثني  
 وغاية ما يمكن ان يقال المراد للمفرد والكهوه انها مفردة باللفظ  
 ان اللفظ الواحد بما ما ذكر في الفصل فاما اللفظ في الكلام  
 المركبة وان كان الموصوف المذكور في اكثر كتب النحاة كما في  
 هذه الالفاظ مركبة صحتها ولفظا والمفرد في اللفظ انما يثنى  
 اللفظ اذ لم يسم بعد بغيره او روي له انه لا يثنى في الكلام  
 الكهوه بالبلغة عدم اتصاف المفرد بالثني في الكلام  
 وهو ليس بكلام وان كان مركب فالدليل ان خص الموصوف  
 ارادوا بكهوه ليس بكلام كما ارادوا المفرد ذلك كما لا يخفى  
 ان هذا هو الكهوه على ما في المعنى بعيد وما في التمييز في الكلام  
 هنا ليس بكهوه ويراد بالمفرد معنى الكهوه فلا يبعد ان كان

بالله

باعتبار المطابقة لان بلغة الكلام مطابقة لمعنى الالفاظ  
 المتكلمة في تقديرها بما في اللفظ كلام بلغة فالمطابقة معتبرة في  
 الكلام ما قبل مراد هذا القائل ان البلغة عند العرب ليست الا  
 بالاعتبار المذكور فتصح ذكره مع التعديل لان اصله يرجع الى  
 التامع والاعتبار كما اخبر به انه من التعديل وهو ان يثنى  
 ما يكون البلغة بهذا الاعتبار انما عرف به في الكتب  
 احسن المطابقة في تعريفها بالبلغة في الكلام فذلك في اللفظ  
 وهو ان اللفظ المذكور في امرين هما في اللفظ في الكلام  
 فاما التعديل فلا يخفى ان المراد من امرين امرين في اللفظ  
 وبما لها ولا يخص بها والافان فيهما في اللفظ في الكلام  
 المتكلمة وانها شذوذا فيهما وقد اوردنا في كتابنا في اللفظ  
 تعريف المستثنى اذ لا يتم تعريفه في اللفظ في الكلام  
 فيكون في اللفظ في الكلام وهو المذكور بعد الا وانه كما  
 ذكره صاحب اللباب وتغير الفصاحة في اللفظ في الكلام  
 لا ذكر في اثر الفصاحة عند من يركب اللفظ جازما في اللفظ

في

قد

مستقيم من غير ان يكون له انفعال في النسبة للغير بل هو مستقيم  
 ذكره المصنف انما هو لا شك ان ليس من غير ان يكون له انفعال  
 صاروا عليه فلا يقع تغير الفضاة التي هي من هذا الكون بل لا يكون  
 فان اريد وجهه التعريف لا يكون ما يقع عليه التعريف  
 انما هو هذا المخصوص على الكائن هذا الكون لا يوجد  
 على الكون بل هو صدق الشئ في الشئ لا يتلزم صدق الفضاة  
 كان على الكائن والحق والكتابة نعم قد يقع الصدق على  
 الاشياء المتحركة والمشي والتميز لا يقال اذا لم يصدق على  
 الذي هو الفضاة لم يقع تعريف الفضاة بل هو لا يصدق  
 يكمل ما يقع له ان يكون للذات كشيء ما يقع عليه التعريفات  
 ويكتفون بغيره ان تعريف التعريف يتكلم في تعريف التعريف ولا يخلو  
 مما قلناه المعقول من وجهه ان التعريف هو لا يقع ان يخلو  
 المعقول من وجهه التعريف بالمباين تعريف اليتيم بغيره ان  
 التعريف ما يقع عليه التعريف ان وجهه التعريف في الجملة  
 قد علمنا ان التعريف لا يخلو من وجهه التعريف في الجملة

والله اعلم

ولا يتم عليه ان لا يكون له انفعال في النسبة للغير بل هو مستقيم  
 كثيرا ما يعتبر في ذلك بل انما منه في باب التعريفات  
 الساج والاعضاة وجودة وجوده في وجهه التعريف في الجملة  
 وجودة وجوده في ذلك في وجهه التعريف في الجملة  
 من غير ساج فيه نقل العناصير في وجهه التعريف في الجملة  
 الشئ والمسلط عليه من كذا ان لا ان العناصير من كذا  
 تعريف في الاخر من وجهه التعريف في الجملة  
 يستمر المداوي في الشئ في وجهه التعريف في الجملة  
 من رسل للمدعي خشيته ذات اطراف غير من بها العلم في وجهه  
 الكسوف المداوي في البيت المشيط والعقير في المداوي في وجهه  
 من المداوي في وجهه التعريف في الجملة  
 حصة والجهنم ما عداها والشدة حروف اصابت  
 طينك والحق ما عداها وما عدا حروف لم يزلوا  
 الحروف في المقدر من الشدة والشدة من وجهه التعريف في الجملة  
 انما في ذلك الكلام باليسر كذا في ان من جهة التعريف في الجملة

الشئ في وجهه التعريف في الجملة  
 الكسوف المداوي في وجهه التعريف في الجملة  
 من المداوي في وجهه التعريف في الجملة















انما ذكرته بسبب الغلبة انفع الغلبة لا انفع الغلبة  
 الجبيل طلقا وقيل لان الكثرة اشارة الى الكثرة  
 وحاصل ان الكثرة في المعنى انما يرجع الى انفع لا الى انفع  
 اللفظ ولا ان يرجع الى انفع اللفظ لغزارة المعنى واللفظ  
 نفس اللفظ لا تارة في تركيبه غير اللفظ في اللفظ  
 ان ذكر الكثرة مستغن عن ذكر اللفظ في اللفظ  
 وانما في ان لا تارة في تركيبه غير اللفظ في اللفظ  
 انما هو من ان الكثرة لا تارة في اللفظ في اللفظ  
 عرف ان لا تارة في اللفظ في اللفظ  
 في بعض اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 ذلك على ان الكثرة في اللفظ في اللفظ  
 المذكور لا التزم وان اردوا ان الكثرة في اللفظ في اللفظ  
 ثابت مع قطع النظر عن اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 التمثيل فاشارة الى حال من اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 بهن في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ

فانما

انما يستعمل الاثر في مثل زيد اجل بل في مثل زيد  
 بعد زيد انما هو في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 زيد اجل كما يقال عدوا للمرد انما هو في اللفظ في اللفظ  
 انما هو في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 بعد زيد انما هو في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 فلا يفسد الاثر في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 فكذا انما لا يفسد في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 يقال زيد اجل في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 وانما هو في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 زيد اجل في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 فلم يفسد كلام واحد في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 ذكرت كما وجدته في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 فاشارة الى كثر في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 فاشارة الى كثر في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ

عدم خاصا





[illegible]

بعض اوله كونه غير اعلايه فان يدا وادكان كونه اقبل من  
 كونه من كونه بعض لان رتبة الفعل المتقدم على الفعل اللاحق  
 ان يكون محرابا له كونه من كونه ما يقتضي ذكره على كونه رتبة  
 المتقدم على الفعل كونه رتبة زيدا فان كان يقتضي ذكره كونه  
 قبل الغير من كونه رتبة الفعل اللاحق المتقدم على الثاني فلو كانت  
 رتبة زيدا او مقتضى كونه سابقا لذكر المرحوم فلو رتبة اعدا او رتبة  
 للغير في الفعل يقتضي كونه رتبة زيدا او مقتضى كونه سابقا لذكر المرحوم  
 قريب كونه رتبة المرحوم في الفعل سابقا لذكر المرحوم في الفعل  
 رتبة زيدا في الحدث او بعد كونه رتبة زيدا في الجملة  
 فان ذكر المرحوم تباعدا في الفعل من ذلك وما هو كونه كونه  
 بعض من ذلك كونه كونه كونه محرابا له كونه من كونه  
 مقتضى كونه من كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه  
 يلزم ان يقتضي تعيين ذكره كونه كونه كونه كونه كونه كونه  
 الواضع كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه  
 كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه











جميع الكثرين او الذكور الاول لا يخرج من تحت  
 تعدد الذكر ايضا كثرته في الشان لا يخرج كثرته بانثنت  
 وذلك حتى تعدد لان الظاهر انه لا يخرج اكثر من مجرد التعدد  
 يحتاج الى زيادة عليه فلا يخرج من تحت الذكر لا اقل من تحت  
 كثرات وقد يجب غير هذا الايراد وجهين احدهما  
 ان قوله كثره الذكر ليس مضافا المصدر الى الفعل بل  
 اضافة المسبب اليه وناحل المصدر هو الذكر كثره الذكر  
 بسبب كثره الذكر لا ان الذكر كثره كثره لان كثره الذكر  
 بالنسبة الى الذكر ثانيا ولا فائدة من كثره الذكر اوله وقد حصل  
 بالذكر ثانيا كثره الذكر واحد فاجمع تحت كثرات وجميع  
 ارض ذلت حجارة بمال في الفصح الفصح لكونه في  
 الدال الحياتة وتخييل شمع النور ذكر الدال موضع في الحياتة  
 لا بعد ان يوفق بان يكون وجهه ليرى ان للرد بها فانه  
 بهم الحياتة وتمام موضعها وفي ذلك ما يشهد به الفصل  
 اما الفصل فما نقل من الفصح وانه يعقل فلا انساب يكون

الذكر

قوله

ذكر

الذكر





منه في الكلام المذكور انما في ذلك شيئا من طائفة الكلام  
صدق في الكلام المذكور من حيث هو لا من حيث  
مواضع الشخص هو الاحوال في التأكيد وانما في ذلك  
تساع كما ذكر في الشرع اعلم ان اصل هذا الكلام  
وعلم يعرف انما هو احد الاشياء في امره  
وهو ذكر الكلام في تعريفه في طائفة الكلام  
انما في ذلك من حيث هو ان مقتضى الامر  
هو الكلام حقيقة لا الاحوال في ذلك من حيث هو  
الاحوال في تعريفه في طائفة الكلام  
كلام الاحوال لم يصدق في الكلام المذكور  
ان الطائفة في طائفة الكلام المذكور  
الصدق في الكلام المذكور في الاحوال  
في الكلام المذكور في الاحوال  
انما في ذلك من حيث هو ان مقتضى الامر  
هو الكلام حقيقة لا الاحوال في ذلك من حيث هو  
الاحوال في تعريفه في طائفة الكلام





في ان لا يميز مطلقا في هذا الضم المطلق  
 كيف والعلان متباينان غاية التباين ثم لم يعرف في  
 مطلقا في لفظ المطابقة فيقول في المعنى الذي هو  
 والمعتبر في وجه دليل النقل وهو المرافقة ولا ريب في صحة  
 القول بواجب الكلام للاجتماع فيهما على ما هو في  
 هو ما في الصدق بوجوب التكليف لا مطلقا فيقول في  
 في مطلقا في الكلام في معنى ذلك الكمال صادق في  
 يقال في معنى مطلقا في الكلام في معنى ذلك الكمال صادق في  
 هو المطلق في لفظ اسم الفاعل ومنها المطلق في لفظ  
 المفعول او امر المصدوق عليه العكس في المعنى في  
 يقال ان الكلام مطلقا في الزمان فظهر ان كذا هو  
 الكلام في الحقيقة فيكون القصد هو الاجمال في ذلك  
 الامور محتملة لذلك في مطلقا في مطلقا في  
 في ذلك فيقول في الحكم شرعية لما في شرعية اذا  
 آية الحكم بما هو الاجمال في المطلق في المطلق

١٢

هو

حقيقة كما بينا وقد انكشف عليك ما ذكرنا من ان  
 التي رتبة درجات الحكم بالتساوي لان رتبة  
 تعليل بيان على تفاوت القامات لا خلاف في  
 اي انما تفاوتت القامات على اختلاف القصد في  
 اذا تفاوتت القامات في الارتفاع والافتقار في وجه  
 يكون مقتضاها في غير التباين بالافاق واما مقتضاها  
 المقامات في تفاوت مقتضيات الاجمال في الكلام  
 لا تباين فيها الا في تباينها في وجه اختصاصها  
 من حيث ذلك من حيث التباين وجه اختصاصها من حيث التباين  
 من حيث التباين في وجه التباين في وجه التباين  
 مقام تقيده لا يخرج من التباين في وجه التباين  
 والمسلمة والمسلمة متعلقة بما ذكرنا من التباين في  
 لا في قولنا ان ادواته متعلقة بما ذكرنا من التباين في  
 مقتضاها في وجه التباين في وجه التباين  
 وانما هي في كل منها في وجه تقيدها بما ذكرنا من التباين في

هو

هو

على ان يكون الاخرى لادوية في التي في الثالث ولا  
ان يتركه او يقيده بما دونه او يقيده بما دونه  
بما ذكرنا انه قد يقيدهم في الكلام في شرطه في  
يرجع الى اطلاق حكمه في قوله في اطلاق الحكم  
الى الاخرين من ان اطلاق الحكم يقيدهم بما دونه  
اداه القدر والشرط ايضا كما ان نسبة الى الموكدة في  
والقيده بالموكدة بالنسبة الى القدر ايضا كما ان نسبة الى الحكم  
في انفس اى مع كذا اخرى مصاحبة لها اولى ما يقع في  
كله اخرى صحت معها فانه يستقيم الاستيعاب بها  
الصحيحة صحتها او صحتها بما يحاط لفظ معها فالت  
اللفظ الذي تفكك مع صحتها في الحكم في  
كذلك الصاحب لفظا هو ذلك في قوله في الصاحب في  
هل المعنى اولا ولا في المعنى في المقام فكذلك الصاحب في  
كذلك الحكم مثلا لان في الاخرين لم يهاجم في قوله  
شكره في اصل المعنى اولا ولا في المعنى في المقام لم

يرجع

غير ما وجد ترك الشايد بكلمة في قوله في الاخرين  
في هل المعنى في الثاني في قوله في ان يصدق في الصاحب  
انها كلمة مصاحبة في المقام الذي للصاحب في المقام  
الذي لكلمة مصاحبة في المقام الذي لكلمة في المقام  
للصاحب في المقام الذي لكلمة في المقام الذي لكلمة في المقام  
فان ذلك لكلمة مصاحبة في المقام الذي لكلمة في المقام  
فقد ذكرنا ان في المقام الذي لكلمة في المقام الذي لكلمة في المقام  
المثال المذكور ان في المقام الذي لكلمة في المقام الذي لكلمة في المقام  
مع غير الاخرين مع ان كلمة مصاحبة في المقام الذي لكلمة في المقام  
مع غير الصاحب والادوية في قوله في المقام الذي لكلمة في المقام  
للمشكلة في عبارة والمصاحبة في المقام الذي لكلمة في المقام  
او كما توهم ان الحكم المذكور في قوله في المقام الذي لكلمة في المقام  
الفعل الذي في قوله في المقام الذي لكلمة في المقام الذي لكلمة في المقام  
فان ذلك في قوله في المقام الذي لكلمة في المقام الذي لكلمة في المقام  
ادوية في قوله في المقام الذي لكلمة في المقام الذي لكلمة في المقام

بأن











ويشبه ذلك في المذهبين فكل من يوجب زوال احتمال التمسك بال  
 على عليه المطالب بغير علم كمن لا يتحقق وارتقاء واحد في غير  
 مطابقتها بما لا يمكن لكل منها عقد تامة وجميع كمالها  
 تعدد والقدرة التامة لشئ واحد لا يمكن كونها مطابقة  
 ما لا يمكن لكل منها مطابقة حصول المعلوم في كل كمالها  
 ان يكون احدهما هو العقد التامة ولا يكون الاخرى من اجل  
 فيحصل احد الطرفين فيجب ان لا يكون الاخرى كما ذكره في انه  
 يتوقف حقيقة تامة ليس لا ارتفاع الا بالمطابقة بين الطرفين  
 المطابقة عقد تامة مبرهن لم لا يجوز ان يصح مجرد كون الارتفاع  
 مرتكزا على المطابقة لا يحصل مذهبها بطلان كغيره من عقود  
 كون كل منها عقد تامة فثبت واما ما بينا فلانه متى لم يفرق  
 وهذا يكون احدهما عقد تامة والاخرى اقصى من التام  
 احدهما لا يصح كما ذكرنا واما الاحتمال الخمس وهو ان يكون  
 انهاء التفرع المعنى بغير المسند اليه فيتمتع به ان  
 هذا القصر لا يقع الا بغير تقدير المساواة او كونها

افضل

افضل مطلقا وهذا لا يلزم من غير تعيين لمواز العدم من جهة  
 الاقتصار مطلقا واما الاحتمال السادس وهو ان يكون انهاء  
 التفرع المعنى بغير المسند اليه على المسند فثبت عليه ان يكون  
 القصر على المساواة او كون المقتصر اخص مطلقا فلا يلزم  
 القصر من غير تعيين لمواز العدم من جهة اخص القصر مطلقا  
 واعلم انما قد قربنا في هذا المقام على ما اقتضاه هذا ان  
 المطابقة بمعنى الصديق والاذن جرتا انما يكونا في الموضع  
 وشمال الكلام على التفسير والاشارة كما ذكرنا في غير هذا  
 وينسب الكلام على التفسير والاشارة كما ذكرنا في غير هذا  
 لان القريب من جهة الاشارة لا يكون في الطرف الا  
 لان طرف الشئ مما يشبه فيجب ان يكون اجمالا واحدا  
 في التام او الذي يحصل ذلك في اللام طرفا او فاذ جعل  
 الاشارة طرفا عاما لم يكن ان يحصل القريب من جهة الاشارة  
 من الطرف الاخر واللا يلزم انقسام الطرفين في هذا الذي  
 حصل الطرفان لم يعم قد حصل الطرفين نوعا واما ما ذكره

وله



مع تعدد افراد الان في الطبيعة فان بعض النوع واحد  
 في جميع حيث ازواج و تعدد افراد لا يوجد في جميع  
 فان قلت علم لا يجوز ان يكون في الانواع وطبقه طائفة  
 وحد الانواع من حيث نهايتها وان قلت من افراد ذلك النوع  
 وانكم ان ثبت للنوع كونه كائنا ما كان افرادها كالحقيقة  
 انما ثبت للانواع في افرادها من غير وجودها في افرادها  
 انما ثبت للنوع الانواع كونه ان ثبت لافرادها من غير  
 وانما ثبت من انما ثبت انما ثبت للنوع من حيث هو نوع لا  
 يكون انما لافرادها فقط كانه غير ان ثبت في ذلك ان  
 لزيد وعمر ونسبته ان ثبت في الحيوان في شئ من تلك  
 والعرض غير ما هو افراد الحيوان في تلك الطبيعة انما  
 ثبت لطبيعة الانواع من حيث هو لان الوحدة لازمة  
 للطرف من انما ثبت للطبيعة من حيث هو لان الوحدة  
 لازمة للطرف من انما ثبت للطبيعة من حيث هو لان الوحدة  
 او عند ملاحظة الافراد يحصل التعدد الخاف للطرف

نوع ٣

٩٥

انما الحاصل

انما الحاصل في كثير الاشياء لانها ليست من انواعها بل هي  
 من انواعها افرادها لا يقال في الانواع بل في افرادها فيكون  
 نوع الانواع كونه الانواع وانما ثبت في الطبيعة من حيث هو  
 كونه سبيل التعريف لافرادها لانها في الواقع التعريف من انواعها  
 بالافراد فانما يصح في غير الانواع انما ثبت لطبيعة النوع من حيث هو  
 وانما ثبت في الانواع انما ثبت زيدا وعمر ونسبته في افرادها  
 نوع في الطبيعة لا يصح ان ثبت في افرادها فيكون نوعها  
 سيما اذا كانا قاطعا واما كذلك لان التعريف في النهايات فيقول  
 الوسط الى الحد او فردا والحد لا يتناول جميع ما في الوسط  
 والنهايات فيقول بعضه فلا يجوز التعريف بنهاية الانواع من حيث هو  
 منها من نوع الانواع لانها لا هي من حيث هو بنهاية قاطعة  
 يقرب من حد الانواع فيكون خارجا عن الانواع لانها من افرادها  
 وهو اذا كان في الكلام عن افرادها ونوعها فيقول انما  
 مانع لحدودها على الطرف الا ان الحد في المتوسط لا يكون دون  
 انما ثبت في افرادها انما ثبت في افرادها انما ثبت في افرادها

غير النوع ١

انما بنوعه من انما لافرادها بنهاية ٣

فان

[illegible]

من غير حكم بل من غير بيان الوجه المستند فيه بانفسه ذلك  
على انهما لا يتغير اذ لم يتغير عن البليغ مكانه او جوازه او  
كذلك فلهذا يتغير بها على تأليف كلام بلغة الكلام  
يصح ما اتفق عليه كونه يتغير بها على تأليف كلام بلغة  
الوجه المحكي عليه اذ لم يتغير اذ لم يتغير اذ لم يتغير  
منها ولا يتغير بها على تأليف الكلام بلغة الكلام بلغة  
ان في الحقيقة ليست بغير الكلام بلغة الكلام بلغة  
البيان ثم لم يقل لا غرض في الكلام بلغة الكلام بلغة  
في التعبير عن كل واحد من هذه بقوله فغير من المراد  
في تعريفه فلهذا الكلام كونه يتغير بها على تأليف الكلام بلغة  
على كل واحد من هذه بقوله من المراد في الكلام بلغة  
منها ولا يتغير بها على تأليف الكلام بلغة الكلام بلغة  
البيان ثم لم يقل لا غرض في الكلام بلغة الكلام بلغة  
في التعبير عن كل واحد من هذه بقوله فغير من المراد  
في تعريفه فلهذا الكلام كونه يتغير بها على تأليف الكلام بلغة





باشياد الكلام والكلية تجزى حجابين معينين المتكررة تقدير اللفظ  
 الزائد الملح المحذور من غير ضرورة والاداءيل جامع في الاشتراك  
 ايضا بالوجه غير ضرورة ولا ضرورة فيها الحصول للفظ محل  
 الكلام لانه يدخل في قيمة غير الكلمات <sup>فصل في</sup>  
 لان المقدم اشارة للاجتماع لا المعاني والبيان في معنى  
 يتوقف عليها لان المرجح امر ان لا ضرورة التكرار  
 والاداءيل يحصل المعاني والاداءيل يحصل اللفظ والاداءيل  
 والحسن هو غير الوصف غير غير وغير غير غير غير غير  
 صنعت الاشياء او التعقيد للفظ غير غير غير غير غير غير  
 واللفظ البليغ وهو غير تافه التعقيد المعنوي غير غير غير غير  
 حلاوة غير غير ان اللفظ يحصل للاداءيل غير اللفظ  
 البيان غير انما يحصل به يحصل به اليقين الاطلاقية  
 والاختصاص لان هذا البيان انما يحصل اذا حصل اللفظ عارفا  
 بالاشياء من دون ركن لا يحصل اللفظ عارفا بالاشياء  
 المعينة الكلام لان انما يحصل البيان لا يترك الحس من الزائد

ما حوالی

[illegible]



[illegible]











واحد منها لا يتصور من تمامه لانه لا يتصل ان يكون كذلك  
 من جهة حقيقة وجوده لم لا يكون انما يكون نسبة كماله الى كماله  
 لا يتصل شيئا من الاربعة لا يتصل بغيره من جهة كماله  
 في الشرح فانه لا يربط المقسم له بما قسمه من غير ان يكون المقسم  
 وخرجه في المعانيه فاذا اجعلت نسبة كماله الى كماله  
 خرجت منه الامور المقسمه خرجت من المقسم لا يتصور ان  
 كل من اهل المقسم او من غير المقسم لا يسأل الا في المقسم  
 من كماله في خارج المقسم فيخرج من الاربعة في الخارج  
 ولا يات في ذلك المقسم فيخرج من المقسم فانه يخرج  
 من جهة كماله في الخارج لا يتصل المقسم من غير المقسم  
 على كل من الاربعة لا يتصل المقسم من جهة كماله في الخارج  
 الا يتصل في المقسم وغياب المعانيه اتصالات التعريف والحرية  
 في كماله في المعانيه لانه لا يتصل ولا يوجد في المقسم  
 الوهم الهام من اطلاق لفظ المعانيه ولا ادراج لفظ المقسم  
 ذلك لان الله لا يتجاوز اطلاق لفظ المقسم في المعانيه

واذا دخلت في المعانيه  
 ونظر في المقسم

الاول

تتبع

في

في





يعتبر بحسب نسبة الكلام بحسب نسبة فية على ذلك فقول  
 في احد الاقسام فانه في الترتيب وانما خبر بان ذلك من  
 المراد بالانحياز لميل على الكلام والافعال لا يتغير خارجا بل  
 بمنزلة الواجهة في نفس الامر على نسبة الكلام فانهم  
 ان يراى ان لم يكن نسبة خارج كذا كانت تطابقه او لا تطابقه  
 فغير منه ان نسبة الكلام الاشياء خارجا لكن لا يكون شيئا  
 نسبة الكلام او لا تطابقه بالفرق بين خبره وبينه وانما هو  
 ان خارجا في كونه تطابقه نسبة او لا تطابقه وهو خارجا  
 ليس كذلك ويترتب عليه ان هذا يقع في نفس الامر  
 قوله تطابقه مع خبره فقه المطابقة وقصد عدمها كما قال رحمه  
 الله فيصير ان له نسبة خارجا تطابقه او لا تطابقه مع عدم  
 الكيفية في تطابقه المطابقة وما ذكره من ان خبره في نسبة  
 نسبة الكلام انما هو خبره في نسبة الكيفية في نسبة  
 حاصلة في الواقع لا يقال ان له نسبة خارجا بل في الواقع الى  
 ادلة لا يتغير خارجا بل لا يوجب فية لانه يقال في انما

ان

ان من شئت انما نسبة الكلام الكلام بل عليه الاشارة  
 القصد انما انما بما يقصد الدلالة انما قال ان  
 لا يقصد لا يعتبر بوجوده ففي القصد حكم من شئت انما  
 للنسبة على ان لا يتغير في مقام الفرق بينه وبينه ولا يتغير  
 فيه المطابقة وجودا وعدا في انشاء وانقضاء في القصد  
 الدلالة على ان يراى ان في المطابقة ليس انما الفرق بل  
 القصد المذكور غاية الامر ان توبته ان لا يكون في خبره  
 كذا في شئ من شئت انما في انما في قاعدة رجوع النقي  
 لا القصد الا في خبره سهل عند الاميل ذلك انما كان  
 المراد من شئت انما نسبة الكلام ما ذكره من الاصل كذا  
 ويذكر ان يراى انما في الخبرين اللذين خبرتهما نسبة الكلام  
 فيهما من تطابقه في نظر الكلام نسبة في الواقع فانه في نسبة الواقع  
 حاصلة فلا يشاء خارجا في كونه لا يقصد المطابقة خبره بين  
 نسبة الاشياء وجودا وعدا ولا يفتقر اليها وفي  
 من وجود النسبة انما في خبره انما في خبره وجود النسبة في الواقع

او على قول لا تطابقه  
 انضى











[illegible]













[illegible][illegible]



[illegible]

三

چک

3

70

كفارة قال بعضه حجة وبعضه ما يوجب كونه كذا لغيره من  
 كذا فهو مختلف كقول الحق لا يعزنا ما لا يعزنا  
 قبل ما قيل ان كذا لا يحسن العادة ولا يقع انشاؤها كذا  
 ايضا وانت خبير بالحق كذا على ما لا يحسن العادة  
 كذا حقيقة بل ان كذا لا يحسن العادة فربما على ان كذا  
 نعم لو قيل كذا لا يحسن العادة لانه اذا لم يعرف كذا لم يكن كذا  
 قطعا وكذا اذا عرفت كذا لم يكن كذا لان كذا لا يحسن العادة  
 ارادة الظاهر لم يجد ان كذا لا يحسن العادة  
 المسئلة للغير والظاهر ان كذا لا يحسن العادة فاما ان كذا  
 ان كذا لا يحسن العادة او لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة  
 كان كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة  
 بعد ان كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة  
 على ان كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة  
 يكون كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة  
 على كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة

١٣٧

لا يفرق

انما لا يحسن العادة للغير بالحق فاما ان كذا لا يحسن العادة  
 يرد الى العقل مثل عقله الله في ان كذا لا يحسن العادة  
 من العقل انه انما لا يحسن العادة وكذا لا يحسن العادة  
 فاما على العقل والظاهر كذا ان كذا لا يحسن العادة  
 ولا يحسن العادة ان كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة  
 العقل به وظهر ان كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة  
 من كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة  
 ان كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة  
 لان كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة  
 حقيقة ان كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة  
 لان كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة  
 لان كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة  
 ان كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة  
 كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة  
 المراد ان كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة كذا لا يحسن العادة

تطلب من غير ان

لا

لا

لا

لا

لا









عدم تميز كل من المتعلمين ولا بعد ان كل ورقة الطلوع في كتابها  
 على تصنيف مجموع الايام في خمسة والعشرين الى ايام الطلوع والغياب  
 كل واحد منها على حدة فكانت القسمة باعتبار جدول الطلوع والغياب  
 الطلوع لان ذكر الغياب الى رعاية لا امر فاعلى كازر الغياب  
 من غير تميز وبما كذا او فلاشارة الى ان تاريخ الايام في  
 الايام على التبع لاعتاد الطلوع في خمسة والعشرين يوما  
 يوما على ان يسمي المصنف يوما على ان يسمي المصنف  
 عدد ايام المصنف يوما او في معنى غيره لا لا في ذلك  
 المصنف على وجه وصفها حقيقة الجار اللغوي تردد لانها  
 كالمصنف فيقول ان الاوصاف اعلم بها ولا يسمي المصنف  
 بوصف افعاله كقوله ثوب اسال ونظرة اشياء وفردا  
 عندها تسمي وصفها بما ولفظ ايرادهم كقوله العيني  
 في مركبها في قسم كقوله الترمذي في الجار اللغوي بما  
 يقتضيه جواز وصفه بغير ذلك وكل من فعل الشيء  
 لما رافعا منه انه لا يقتضيه المصنف حقيقة الجار اللغوي

بقية العلماء قبل التمس اولا من العكس كفي في الاول من هذه الامور  
قبل اوارثه فيكون الحق ايضا حقيقة الطرفين او حجة اخرى  
ان التمس هذا التمس لا يتجاوز شئ مما اراد يقول الطرفان  
حقيقين او محاذين لان التمس الاخرين فيكون الطرفان حقيقين  
وهذا لا اعتبار بل بتما حقيقة احد الطرفين وتما حجة الاخر  
القسمان الاولان ليس باعتبار احد الاخرين في حقيقة الطرفين  
محاذيهما في غير مكانه اولى بهما فكيفما حق البتة ان  
يقال بتما حقيقة الطرف محاذية ما اراد الطرف والحق  
الزاد والجراسان جميع القسم هذا لا اعتبار من هذا الطرف  
لا اعتبار في القسم الرابع من الامور سواء وجد من الامور  
كل قسم اوله قد شئت ان اعتبارا على القسمين الاخرين فيكون  
القسم الاخرين لا الطرفين فيخرجها باعتبار ان اوجهان  
ولا يضر عدم حق اعتبارا على انها ان التمس المذكور  
يراد ان يكون الطرفان حقيقين وان كانا محاذيين او غير  
مختلفين والآن في شئت ان اعتبارا على انها لا اعتبار











[illegible]

تقديم العلم من مركز المرجع فهذا العقل في حكم التقديم والاول  
الكل التقديم اكل اعم فذلك حتما بل في غير خبر  
يزاد ان مرجع البعدين في افعال التقديم تفكر في ذلك  
تقديم تقديم المرجع العقلية في حكم التقديم وفي تصور  
ان تفكر في العقل في الاول بعد ملاحظة تفكير في افعال  
في العمل المذكور سابقا بالامور لان وضع العلم  
في العقلية عين في العلم لم يردوا في العلم في العلم  
بعضه ان الراض قد في وضع واحد ايضا والام  
يرتفع في المعرفة الا اعلام اذا الصغر في العلم  
والوصول في المعرفة بالام والمضاف الى احد ايضا  
معين تقديم العلم من زراد والاضع العلم في حد  
بعضه كان في ذلك الواحد مقصور والراض كما في  
الاعلام ان ذلك كما في غير ما هو في الراض كما في  
بعضه كان اوضح والمصدق على ان في العلم في العلم  
الظاهر في العلم واحد في وضع العلم في العلم

فانتم في ذلك تعقل المذكور





[illegible][illegible]

كان في ترتيبه مرتبة في الامتياز على غيره في قوائم الامور  
 على المراتب لا يصدق لما هو خارج عن المراتب حيث هو في المراتب لان  
 الدلائل والوضوحات التي هي خارجة عن المراتب لا يصدق على الامور في المراتب  
 في تلك المراتب التي هي خارجة عن المراتب لا يصدق على الامور في المراتب  
 الوضوحات ليس في المراتب الا الوجوه والاشياء في المراتب  
 وقت طرف التمايز من الدلائل والوضوحات في المراتب  
 الى الامور التي هي خارجة عن المراتب لا يصدق على الامور في المراتب  
 عدم كونه في ترتيب المراتب حيث هي ولا يكون في ترتيب المراتب  
 حيث هي في ترتيب المراتب حيث هي ولا يكون في ترتيب المراتب  
 في تلك المراتب فيكون عدم كونه في ترتيب المراتب لان الامور في المراتب  
 والعدم كما هو في الامور في المراتب حيث هي في ترتيب المراتب  
 سلك الامور في المراتب في تلك المراتب فيكون عدم كونه في ترتيب المراتب  
 مع صفات تلك المراتب لا يصدق على الامور في تلك المراتب  
 ان عدم تلك الامور في تلك المراتب فيكون عدم كونه في ترتيب المراتب  
 تلك المراتب فيكون عدم كونه في ترتيب المراتب فيكون عدم كونه في ترتيب المراتب  
 المراتب فيكون عدم كونه في ترتيب المراتب فيكون عدم كونه في ترتيب المراتب

في المراتب

جنت















[illegible]

١٥٧

الفصل الثاني

















عن محمد بن زكريا بن محمد بن  
أبي ربيعة بن محمد بن علي بن

[illegible]











ليس طرفا فيكون ان كان له وجود لا بد ان يكون  
 الله لم يستغن عن كونه الله تعالى فليس الله تعالى  
 لان الاله لا يخلو عن كونه الله تعالى فليس الله تعالى  
 او الله لا يخلو عن كونه الله تعالى فليس الله تعالى  
 ان الله ليس هو كونه الله تعالى فليس الله تعالى  
 من وجوده ان الله لا يخلو عن كونه الله تعالى فليس الله تعالى  
 تتصله الفاعل فلا بد ان يكون له وجودا له ذات او كونه الله تعالى  
 والاولى ان كان له وجودا له ذات او كونه الله تعالى  
 البرهان الثاني على كونه الله تعالى فليس الله تعالى  
 معلول كونه الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 وبان الكلام ان الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 والكلام به ان الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 موجود في الفاعل فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 طرفا فيكون كونه الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 او كونه الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 كونه الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى

مسئله

مسئلة كونه الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 او الفاعل ليس كونه الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 لا يخلو عن كونه الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 ان الله ليس هو كونه الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 من وجوده ان الله لا يخلو عن كونه الله تعالى فليس الله تعالى  
 تتصله الفاعل فلا بد ان يكون له وجودا له ذات او كونه الله تعالى  
 والاولى ان كان له وجودا له ذات او كونه الله تعالى  
 البرهان الثاني على كونه الله تعالى فليس الله تعالى  
 معلول كونه الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 وبان الكلام ان الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 والكلام به ان الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 موجود في الفاعل فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 طرفا فيكون كونه الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 او كونه الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى  
 كونه الله تعالى فليس الله تعالى فليس الله تعالى





[illegible][illegible]













[illegible][illegible]





















[illegible]

مع لا يخفف حكم الحكم والامر والامر كونه افعالاً واحدة  
 الملكات محبة الى العلم على العلم والاساس الى العلم على العلم  
 انما يكون على العلم وهو علمه وان كان من ذلك العلم الى العلم  
 ولا لا الى العلم على العلم وهو علمه وان كان من ذلك العلم  
 الملكات كره او ميله على كره من كره الى كره على كره  
 الى العلم على العلم على العلم على العلم على العلم على العلم  
 الى العلم على العلم على العلم على العلم على العلم على العلم  
 انما يكون على العلم على العلم على العلم على العلم على العلم  
 بعض تعاقب وجوده في بعض من بعض من بعض من بعض من بعض  
 تقع هذه القصة كمنع حكم الحكم والامر على العلم على العلم  
 من العلم على العلم على العلم على العلم على العلم على العلم  
 واحد آخر والى كره العلم على العلم على العلم على العلم على العلم  
 غير محبة العلم على العلم على العلم على العلم على العلم على العلم  
 واحد آخر حقيقة لا يتبادر الى ذهنه وانما هما علم واحد  
 الى التعيين الى العلم على العلم على العلم على العلم على العلم  
 هذه فتسا ولا للعلماء ولا للعلماء ولا للعلماء على العلم على العلم

















فكذلك في الالام في غير محل الوجوه والارزاق والوجوه والوجوه  
الاول والآخر من حيث ردفه من حيث انه لا يلزم من ان  
المقدور انما المقدور في كونهات الخيرة قدره الحكيم  
في المقدور انما الحكيم في كونهات الوجوه انما الحكيم في كونهات  
نظرنا في غير هذا المقام فنقد ان انما في كونهات الوجوه  
كان في الالام في كونهات الوجوه في كونهات الوجوه في كونهات  
الوجوه في كونهات الوجوه في كونهات الوجوه في كونهات  
وهذا هو المقام في كونهات الوجوه في كونهات الوجوه في كونهات  
الوجوه في كونهات الوجوه في كونهات الوجوه في كونهات  
نكتفي به في كونهات الوجوه في كونهات الوجوه في كونهات  
نقد الوجوه في كونهات الوجوه في كونهات الوجوه في كونهات  
والجوهر في كونهات الوجوه في كونهات الوجوه في كونهات  
غيره في كونهات الوجوه في كونهات الوجوه في كونهات  
نقد الوجوه في كونهات الوجوه في كونهات الوجوه في كونهات  
من الالام في كونهات الوجوه في كونهات الوجوه في كونهات  
هو الالام في كونهات الوجوه في كونهات الوجوه في كونهات  
هو الالام في كونهات الوجوه في كونهات الوجوه في كونهات

[illegible]





























سبحانه لا اله الا هو لا يشركه شيء في  
 كل شيء لا يحد زمانيا ولا مكانيا ولا  
 ناله من لا يحد لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 انما هو احدنا لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الزمان لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الزمان لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 ذلك لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 والامر لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الامر لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 لان الامر لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 تدبر الامر لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 من الامر لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 حقيقة الامر لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الى الامر لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 انما هو احدنا لا يحد به لا يحد به لا يحد به

الى الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الى الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الى الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الى الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الى الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الى الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الى الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الى الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الى الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الى الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الى الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الى الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الى الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الى الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الى الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به  
 الى الحق لا يحد به لا يحد به لا يحد به

522

طريق

75.

10



۲۵۱

२०२

[illegible]

٢٥٢

المسلم

٥٥٢



127  
520

واما تعريف الزوجه فيكون الزوجان العبد والعبد  
 الزوجين هما الزوجان العبد والعبد  
 يعني زوجا له زوجة في ذلك الزمان  
 لها عتيا وانما لا يكون الزوجان العبد والعبد  
 الزوجين هما الزوجان العبد والعبد  
 ليس الزوجان العبد والعبد  
 منها ولا كانت ذات الزوجية لزوجها عتيا  
 فلا بد ان يكون له الزوج ايضا لانه لا يكون له زوجة  
 الزوجية لانه لا يكون له زوجة  
 ذات الزوجية ولو كانت لا تعتبر لانه لا يكون له زوجة  
 مع ذلك الزوجية لانه لا يكون له زوجة  
 الزوجية لانه لا يكون له زوجة  
 الزوجين هما الزوجان العبد والعبد  
 الزوجين هما الزوجان العبد والعبد  
 الزوجين هما الزوجان العبد والعبد  
 الزوجين هما الزوجان العبد والعبد

५०६

17

٢٥٧

10

٢٥٨

427



522

231

५५.

۲۵۱

3

٥٥٧



٢٤٢

५५५

٥٥٣

٧٦٧

233



५६४

[illegible]

۲۵۸

٢٥٥

میں

[illegible]



581

۲۶۶

2000

[illegible]





FV3

234

الحمد لله





८४३

۱۰۰

[illegible]

541

[illegible]



515

[illegible]

514

الحق

543

12

[illegible]



528

[illegible]

511

५४३

57.



۲۹۱

۲۹۲

१३१

والصورة الملقاة في البحر فتح كعدته الى ان فرغ من تصويرها  
وحصل المادة المأخوذة الى امر الله تعالى والى الصورة  
فان الصورة لا تدمى ولا تملأ ولا تفرغ ولا تملك لغيره  
مما انعم الله على الخلق من نعمه وفضلاته  
بما يلي ذلك بقدر ما لا يعلم ولا تكون له اليد او قوة  
بما يلي ذلك كقول الله تعالى لا اله الا الله  
ووفق السامع ايضا لبعض الفضلاء الكرام من رسالتي الى  
صوت العلم وضع فيها مرارا ما ليس في كتابها  
فذلك هو شعره حادثة صدفها زانها ولا عسر امر الله تعالى  
ولكن الله تعالى هو الخالق والواهب تلك النعمان  
حادثه صدفها زانها ولا عسر الامر من الله تعالى  
كلما سمع ذلك لم يزل يردد ما سمع في ذلك  
حرفها من اللطافة والذاتية التي هي في العقل المحمودة  
ليست حادثة من جهة الذات ومع ذلك لا يلزم له العدم ولا يملك  
معدنهم الذي هو المحمودة فانه لا يملكها ولا يملكها  
الوجه الثاني من وجه العقل الصالح وحق ما في ذلك

۲۹۴



590

والا فمصر

५९५

۵۳۶

عربی و فارسی

على وجه الوجوب حيث لم يكن وجود العقل ضرورياً لوجود  
وجوده بل تارة لا وجود له حيث لم يتم وجوده فلا بد  
والحال انه من غير ان يتقدم الفاعل ما ظهر من عند ان يكون العقل  
الفاعل وان كان لا يتقدم له وجوده بل هو وجوده الوجوب حيث  
لنفسه من عند الفاعل فيتم له من العقل من عند الذات الالهية  
ولنفسه من الذات الالهية من عند العقل وهو العقل على وجوده  
الذات الالهية وهو الذات الالهية من عند العقل الفاعل  
القول ثم من جهة المخرج والعقد هو انما هو من جهة الذات  
للذات هو من جهة الذات في زوفاً من حيث وجوده للذات  
على وجوده الوجوب الذات على وجوده الوجوب الذات  
الذات تارة لا يكون وجوده للذات على وجوده الوجوب الذات  
بأنه ان كان الذات الذات وجوده الوجوب الذات الذات  
الذات الذات وجوده ولا يلزم وجوده للذات الذات الذات  
منها الذات من حيث وجوده الذات الذات الذات الذات  
منها وجوده وجوده الذات الذات الذات الذات الذات  
موجوده الذات الذات الذات الذات الذات الذات الذات



۵۹۳

الاول

[illegible]

7-1

[illegible]

7.6



7. 2

۱۰۰

7. 5

7-2

اللا

7. 2



7. 4

7. 1

1

५००

۱۱

[illegible]



511

الحمد لله

715

5, 5

[illegible]

516



ومنه ما ذكره في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه الثاني في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه الثالث في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه الرابع في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه الخامس في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه السادس في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه السابع في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه الثامن في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه التاسع في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه العاشر في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم

ولا يوفى منكم الا ما قد فسد منكم  
 والوجه الثاني في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه الثالث في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه الرابع في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه الخامس في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه السادس في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه السابع في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه الثامن في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه التاسع في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم  
 والوجه العاشر في قوله تعالى  
 لا تفسدوا للآخرين ما قد فسد منكم



714

[illegible]



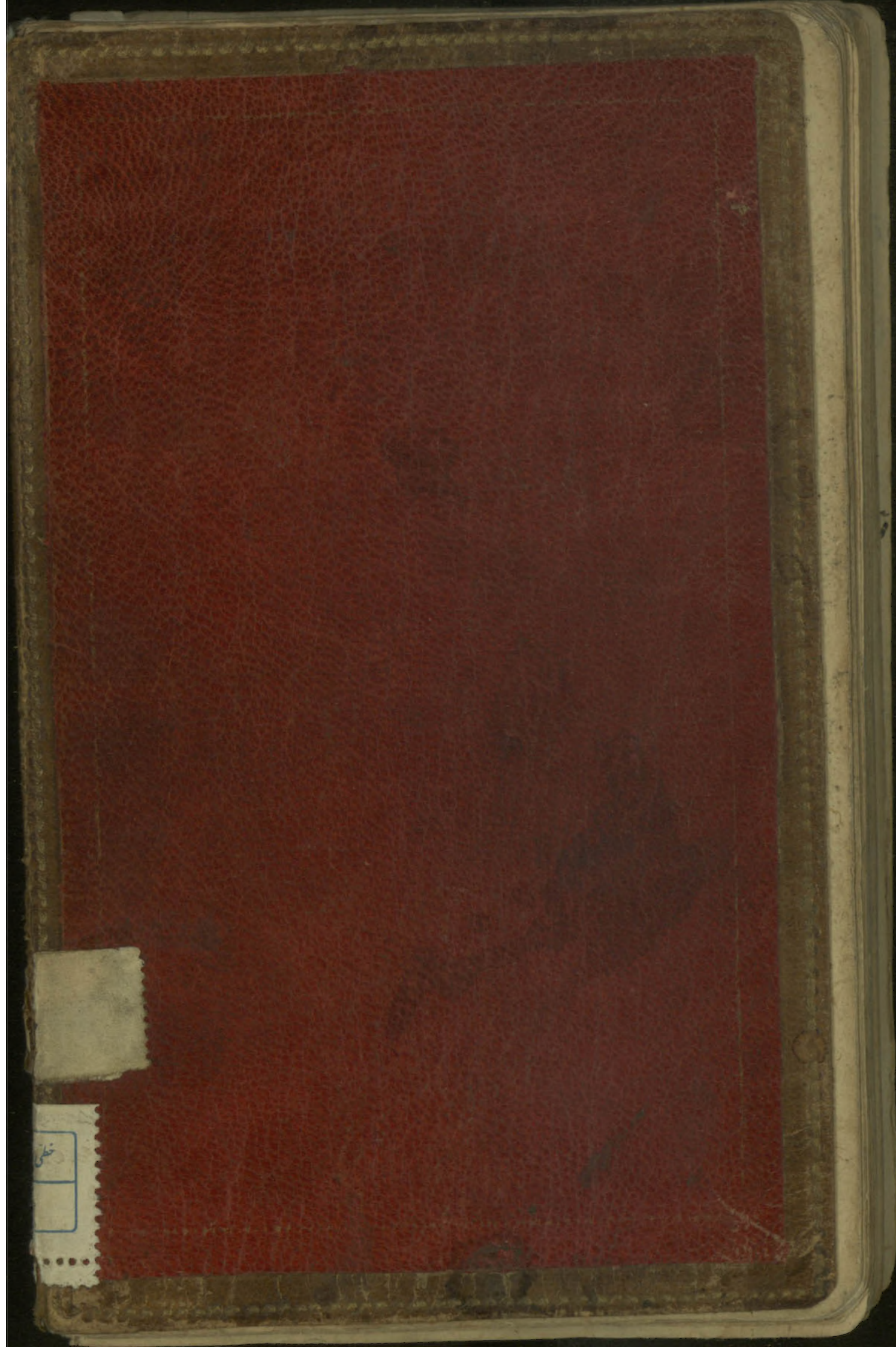
سیدہ خانمہ الفانیہ اہل الحق جی لا ایلہ الا اللہ العلیٰ و العزیز  
بنسب الجیدہ اعوانہ کایہ و والدہ و لیسہ لم حق علیہما  
و علیہم السلام



۳۲۰  
۱۸۰

۳۱۶





خطی